عشق در مشرب عرفانی امام خمینی(ره)

کتاب «عشق در مشرب عرفانی امام خمینی(ره)» منتشر شد. این کتاب دارای پنج فصل با عنوان‌های کلیات، مفاهیم، عشق در عرفان، عشق از دیدگاه امام خمینی(ره) و عشق در دیوان امام خمینی(ره) است. در این کتاب به ارائه مطالبی از بخش تعریف لغوی و عرفانی عشق و محبت می‌پردازیم که در آن آمده است: اگر چه امام(ره) با دیگر بزرگان اهل معرفت در این امر، هم عقیده‌اند که محبت قابل تعریف نیست و حدی فراهم آمده از جنس و فصل ندارد، اما در جای‌جای کتب و رسائل ایشان به توصیف‌هایی برمی‌خوریم که باید آن را تعریف خواص و آثار محبت نامید. کتاب عشق در مشرب عرفانی امام خمینی(ره) تالیف کبری طاهری‌نژاد از سوی موسسه چاپ و نشر عروج منتشر شد.

دیدگاه

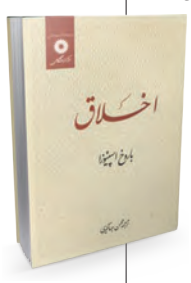
امروز سیصدوسی‌وهشتمین سالروز درگذشت اسپینوزاست

فلسفه اخلاقی اسپینوزا

منوچهر صانعی‌دره‌بیدی
استاد دانشگاه

فرهیختگان| آنچه می‌خوانید نظرات استاد فلسفه دانشگاه شهید بهشتی درباره نظریه اخلاقی فیلسوف هلندی است که پیش از این در قالب مصاحبه در مجله دانشگاه منتشر شده بود. گروه اندیشه به مناسبت سیصدوسی‌وهشتمین سالروز درگذشت اسپینوزا متن زیر را منتشر می‌کند.

در دنیای قدیم نوشته‌های ارسطو وجود داشت که شامل چندین جلد کتاب قطور بود که در حکمت عملی نوشته شده بود. «فلسفه سیاست»، «اخلاق نیکوماخوس»، «اخلاق اودوموس» و کتابی دیگر به نام «اخلاق کبیر» که آن را منسوب به ارسطو می‌دانند، این چند جلد را تشکیل می‌داده است. ارسطو در این کتب قطور و پرحجم، تقریبا همه مباحث سیاست را آورده و در دنیای قدیم هرکس می‌خواست راجع به اخلاق چیزی بگوید، تابع ارسطو بود و همین حرف‌های ارسطو را شرح و بسط می‌داد تا اینکه نوبت به رواقی‌ها رسید.



مهم‌ترین کتاب منتشرشده از اسپینوزا در ایران

رواقی‌ها یک فلسفه اخلاق مستقل آوردند. خلاصه تفکر رواقی منتهی می‌شد به اینکه عالم هستی تابع قوانینی ضروری، قطعی و تخلف‌ناپذیر است و فضیلت اخلاقی این است که شما خودتان را با این قوانین وفق دهید، یعنی به‌گونه‌ای عمل کنید که گویی شما خواسته‌اید این قوانین این‌گونه جریان پیدا کند، در حالی که این قوانین مستقل از خواست من و شماست. این جوهر حکمت رواقی است و نتیجه این تفکر، استقلال شخصیت بود. به اصطلاح ما ایرانی‌ها، رواقی‌ها می‌گفتند که انسان باید در اخلاق به جایی برسد که با یک غوره، سردی و با یک کشمش، گرمی‌اش نشود، یعنی استقلال شخصیت داشته باشد و پایبند به اصولی باشد که اوضاع و احوال جهان هرچه می‌خواهد باشد، انسان ثابت بماند و حوادث بیرونی نتواند او را تغییر دهد و انسان تحت‌تاثیرش قرار نگیرد. این سیستم اخلاقی در دنیای جدید ابتدا مورد توجه «توماس هابز» انگلیسی واقع شد. او در این کتاب «لویاتان» چنین دیدگاهی را وارد کرده و از هابز است که این دیدگاه به اسپینوزا رسیده است.

اسپینوزا از بسیاری جهات شاگرد هابز است و بسیاری از مسائل کلیدی فلسفه خود را از فلسفه هابز وام گرفته است. خود هابز نیز بیشتر تحت‌تاثیر رواقی‌هاست. بنابراین می‌توانیم بگوییم که فلسفه اسپینوزا، هم به لحاظ تئوریک و هم به لحاظ حکمت عملی، نوعی احیا و بازسازی «فلسفه رواقی» است. در دوران جدید یعنی پس از دکارت دو نظام فلسفی قدیمی به تدریج رشد کرد، یکی از آنها اخلاق و متافیزیک و منطق رواقی بود. پایه‌های منطق سمبلیک را منطق رواقی تشکیل می‌دهد. اخلاق رواقی همان اخلاق عقلانی حاکی از استقلال شخصیت است. دیگر نظام فلسفی که بعد از دکارت رشد کرد، فلسفه سوفسطاییان بود که بیشتر در نیمه دوم قرن بیستم بین پست‌مدرنیست‌ها رواج پیدا کرد. بنیاد فکری پست‌مدرنیست‌ها تفکر سوفسطایی است و حرف‌شان این بود که این اصول مسلمی که امثال «افلاطون» و «ارسطو» از آن دفاع می‌کرده‌اند، قرارداد است. حرف پست‌مدرنیست‌ها نیز این است که اصول عقلی و طبیعی چندان ضرورتی ندارد و قراردادی است. این دو فلسفه قدیمی به این‌گونه نفوذ پیدا کرد.

آخرین کتاب منتشرشده از اسپینوزا در ایران

اما در حوزه اخلاقی هدف اسپینوزا این است که یک ساختار اخلاقی بنا کند و در پی آن دستوری به شما می‌دهد که بسیار حکیمانه و جذاب است و حاوی چند پارامتر اخلاقی است که رنگ و بوی دکارتی دارد؛ یعنی بنیاد حرف به نحوی متعلق به دکارت است. اما آن‌گونه که اسپینوزا آنها را سامان داده و بیان کرده، باید نامش را فلسفه اسپینوزایی گذاشت. این ساختار اخلاقی به این صورت است که دو عاطفه «لذت» و «درد» عواطف اصلی تعیین‌کننده شخصیت انسان هستند. البته این حرف‌ها بعدا توسط دیگران هم تکرار شد، «جرمی بنتام» در انگلستان قرن نوزدهم به زبان دیگری و متناسب با مذاق انگلیسی‌ها این حرف را تکرار کرد. اینکه لذت و الم پایه رفتار اخلاقی است نیز در قدیم توسط رواقی‌ها گفته شده بود. به نظر اسپینوزا رابطه لذت و الم رابطه مثبت و منفی است یعنی دردمندی و متالم‌بودن یک جنبه منفی است. حرف اسپینوزا این بود که وضع روح انسان از لحاظ لذت و الم خنثی نیست.

نگاهی گذرا به نظریه نسبی‌گرایی در گفت‌وگو با یدالله موقن

نسبی‌گرایی پست‌مدرن

سیرانوش موسوی
S.mosavi@fdn.ir

نسبی‌گرایان منکر وجود معیاری کلی و غیرتاریخی برای معقولیتند، معیاری که به اعتبار آن بتوان نظریه‌ای را برتر از دیگری دانست. آنچه خوبی یا بدی نظریه‌های علمی نسبت به آن سنجیده می‌شود نزد هر دانشمند یا هر جامعه علمی متفاوت خواهد بود. هدف از یافتن معرفت بستگی خواهد داشت به اینکه در نظر فرد یا جامعه مورد نظر چه چیزی مهم باشد یا به چه امری ارزش بنهند. یدالله موقن، ترجمه و ویرایش کتاب «نظریه نسبیت اینشتاین: یک بررسی شناخت‌شناسانه» از «ارنست کاسیرر» را به تازگی به اتمام رسانده و امیدوار است تا ماه‌های آینده به بازار نشر ارائه شود. وی در گفت‌وگو با فرهیختگان به تفاوت‌های نظریه نسبی‌گرایی فرهنگی و نسبی‌گرایی در علم فیزیک اشاره می‌کند.

به نظر شما کتاب کاسیرر درباره نسبیت اینشتاین چه مزیتی داشته که شما ترجمه‌اش کرده‌اید؟

زمانی که نظریه نسبیت ارائه شد فلسفه کانت با بحران جدی مواجه شد؛ چراکه کانت به پیروی از نیوتن به فضا و زمان مطلق اعتقاد داشت؛ ولی پیشگامان نظریه نسبیت به فضا و زمان نسبی معتقد بودند. در اینجا این پرسش پیش آمد که فلسفه کانت بر اثر تحولاتی که در علم فیزیک اتفاق افتاده فرو می‌ریزد یا نیاز به تجدیدنظر اساسی دارد؟ برای پاسخ دادن به این پرسش کاسیرر بر آن شد که کتابی تالیف کند و وضعیت فلسفه کانت را نسبت به نظریه نسبیت اینشتاین روشن سازد. البته در این کتاب بیان می‌شود که کانت در آغاز به پیروی از لایب‌نیتس به فضا و زمان نسبی اعتقاد داشت ولی بعدها بر اثر مطالعه آثار پیروان نیوتن و به‌ویژه اویلر تغییر موضع می‌دهد و به فضا و زمان مطلق معتقد می‌شود. کاسیرر دست نوشته کتاب خود را برای اینشتاین می‌فرستد و اینشتاین هم نظر خود را درخصوص کتاب بیان می‌کند. این دو شخصیت علمی چندین نامه هم رد و بدل می‌کنند. ضمن ترجمه کتاب به این نتیجه رسیدم که مقاله‌ای را که کاسیرر درباره بحث‌هایی نوشته است که میان لایب‌نیتس و یکی از پیروان نیوتن بر سر مفاهیم فضا و زمان صورت گرفته به این کتاب پیوست کنم.

نظریه نسبیت وضع عجیبی دارد. نسبیت عام دستاورد خود اینشتاین است؛ گرچه هیلبرت ریاضیدان آلمانی در این زمینه پژوهش‌هایی انجام می‌دهد اما در اواسط کار از ادامه تحقیقات خود منصرف می‌شود. اما نسبیت خاص تنها دستاورد اینشتاین نیست. در این زمینه اینشتاین پیشگامانی دارد که می‌توان به لورنتس و هانری پوآنکاره، ریاضیدان فرانسوی، اشاره کرد. این دو هم، به نوعی، به نظریه نسبیت رسیده بودند، گرچه این دو نیز می‌گفتند که زمان در دستگاه‌هایی که نزدیک به سرعت نور حرکت می‌کنند کند می‌شود؛ اما کند شدن زمان را یک امر ظاهری و خیالی می‌دانستند نه واقعی. ولی اینشتاین در نظریه نسبیت خاص کند شدن زمان را در دستگاه‌هایی که نزدیک به سرعت نور حرکت می‌کنند یک امر واقعی دانست و زمان و فضا را نسبی کرد. این دستاورد مختص اینشتاین است؛ البته وی تبدیلات لورنتس را پذیرفت. اما باید گفت اینشتاین در نظریه نسبیت خاص پیشگامانی دارد که من سعی کرده‌ام در مقدمه‌ای که بر کتاب نظریه نسبیت می‌نویسم به این موضوع اشاره کنم.

> فلسفه کانت بر اثر تحولاتی که اتفاق افتاده فرو می‌ریزد یا نیاز به تجدیدنظر اساسی دارد؟ برای پاسخ دادن به این پرسش کاسیرر بر آن شد که کتابی تالیف کند و وضعیت فلسفه کانت را نسبت به نظریه نسبیت اینشتاین روشن سازد

آیا می‌توان بین نسبی‌گرایان در علم فیزیک با نسبی‌گرایان در علوم انسانی نسبت ایجاد کرد؟

نظریه نسبیت اینشتاین یک نظریه فیزیکی است که ارتباطی با نسبیت ارزش‌های فرهنگی در علوم انسانی ندارد. نه اینشتاین متخصص در علوم انسانی بود و نه کسانی که نظریه نسبیت در علوم انسانی را ارائه داده‌اند فیزیکدان بوده‌اند که خواسته باشند نظریه نسبیت در علم فیزیک را وارد قلمرو علوم انسانی کنند.

از سخنان شما چنین برمی‌آید که نمی‌توان معنای واحد و جهان‌شمولی برای نظریه نسبیت ارائه داد؛ با این اوصاف می‌توان گفت نسبیتی که در علوم تجربی و انسانی نمود پیدا کرده است هدف اصلی‌اش دفاع از عینیت است؟

همان‌طور که اشاره شد معنای نسبیت در قلمروی فیزیک با معنای نسبیت در علوم اجتماعی متفاوت است. قوانین فیزیک جهان‌شمول‌اند، حتی می‌توان گفت کیهان‌شمول‌اند. به‌عنوان نمونه نیروی جاذبه نه‌تنها درهر جای کره زمین وجود دارد بلکه به هر جای کیهان که برویم نیز وجود دارد. اما زمانی که وارد بحث نسبیت فرهنگی می‌شویم وضع تغییر می‌کند. چون کسانی که به نسبیت ارزش‌های فرهنگی اعتقاد دارند مدعی هستند که ارزش‌های فرهنگی از کشوری به کشور دیگر و از جامعه‌ای به جامعه دیگر متفاوتند. یعنی نسبیت فرهنگی عکس نسبیت در فیزیک است. قوانین فیزیک تعمیم کیهانی دارند اما ارزش‌های فرهنگی این تعمیم‌پذیری را ندارند. به‌عنوان نمونه می‌توان گفت که قائلان به نسبیت فرهنگی می‌گویند که خرد یا عقل وابسته به زمان و مکان است و فرازمانی و فرامکانی نیست و به این امر بستگی دارد که ما از چه جامعه‌ای سخن می‌گوییم. بنابراین مفهوم عقل در جوامع آسیایی و آفریقایی با مفهوم عقل در جامعه اروپایی و در فلسفه کانت متفاوت است.

> تفاوتی که لوی-برول با پست‌مدرنیست‌ها دارد این است که او به برتری علم بر دیگر شاخه‌های فرهنگ اعتقاد دارد. در اندیشه عقلی غرب که از منطق ارسطویی نشات یافته است اصلی وجود دارد به نام «اصل امتناع تناقض»

چیزی که دکارت درباره عقل می‌گوید قابل تعمیم به آسیایی‌ها و آفریقایی‌ها نیست. چون آنها هنوز به چنین مفهومی از عقل نرسیده‌اند.

آیا می‌توان گفت نسبی‌گرایی افراطی به آنارشیسم منتج می‌شود یا منکر این امکان هستید؟

به نظر من پست‌مدرن‌ها نسبی‌گرایان افراطی هستند و به همین خاطر به نوعی آنارشیسم فرهنگی رسیده‌اند. آنان علم را «روایت» می‌دانند و داستان و شعر را هم «روایت». مثلا نظریه نسبیت اینشتاین را با یک شعر یا یک داستان هم عرض می‌دانند. فقط با اکراه و انزجار علم را «کلان روایت» می‌خوانند. یعنی هیچ معیار عینی‌ای وجود ندارد که علم را از داستان‌سرایی متمایز کند. در نظریه پست‌مدرن‌ها نه‌تنها همه چیز نسبی است بلکه همه چیز ذهنی نیز می‌شود. وقتی نسبیت فرهنگی از حد متعارف می‌گذرد فرهنگ‌ها دیگر نمی‌توانند با هم ارتباط برقرار کنند. یعنی سخنی که یک پست‌مدرنیست می‌گوید فقط برای همفکرانش آن هم در فرهنگ خودش اعتبار دارد ولی برای دیگران اعتبار ندارد. مثلا کانت از «شرایط امکان فاکت»، که منظور از فاکت یک رویداد فیزیکی است، سخن می‌گوید و فوکو «از شرایط امتناع» صحبت می‌کند. خود فوکو به نسبیت فرهنگی اعتقاد داشت پس سخن وی تنها در فرانسه می‌تواند اعتبار داشته باشد؛ حتی در فرانسه سخنش برای کسانی اعتبار دارد که مانند خود او می‌اندیشند؛ یعنی محدوده و دایره اعتبار سخن فوکو هر چه بیشتر محدود می‌شود؛ تا به اینجا می‌رسیم که ممکن است «شرایط امتناع» را فقط چند نفر قبول داشته باشند و این چیزی نیست که بتوان آن را حتی به همه متفکران فرانسوی تعمیم داد تا چه برسد به اینکه بخواهیم این اصطلاح را از فرهنگ فرانسه بگیریم و به فرهنگ خودمان منتقل کنیم. طبق نظر خود پست‌مدرنیست‌ها آنها در شرایط دیگری نظریه‌پردازی کرده‌اند و ما در شرایط فرهنگی دیگری به سر می‌بریم. شاید ذکر این موضوع در اینجا لازم باشد که آثار کاسیرر که مدت‌های مدید در بوته فراموشی قرار داشتند به خاطر به بن‌بست رسیدن نظریات پست‌مدرنیست‌ها دوباره احیا شده‌اند و در یکی دو دهه اخیر ده‌ها کتاب به زبان‌های اروپایی درباره فلسفه او نگاشته شده‌اند.

آیا شما نیاز و ضرورت این پژوهش را در فضای علمی ایران خالی دیدید که دست به ترجمه کتاب نظریه نسبیت زدید؟

فضای علمی ایران فضای غیرمتعارفی است. کسانی که در شاخه‌های علوم تجربی مانند فیزیک کار می‌کنند به هیچ عنوان به مسائل فلسفی علم اعتنایی نمی‌کنند و نوعی احساس انزجار و تنفر نسبت به مسائل فلسفی علم از خودنشان می‌دهند و بر عکس کسانی که در فلسفه دست‌اندرکارند علاقه‌ای به مسائل فلسفی ریاضیات و فیزیک و زیست‌شناسی و به‌طور کلی علوم از خود نشان نمی‌دهند؛ یعنی کسانی که در ایران فلسفه می‌خوانند بیشتر زمینه تفکرشان ادبی است تا علمی. البته ممکن است در این بین استثناهایی هم وجود داشته باشد، اما به‌طور کلی می‌گویم کسانی که در زمینه فلسفی کار می‌کنند دستی در علم ندارند و کمتر کسی آماده است که آثار ریاضی برتراندراسل یا وایتهد یا مباحث نسبیت و کوانتوم را بخواند. بنابراین من تصمیم گرفتم مقالات اساسی‌ای را که خود اینشتاین در زمینه نسبیت نوشته است و نیز مقالات معتبری را که سایر فیزیک‌دانان در زمینه فیزیک کوانتوم نوشته‌اند به فارسی برگردانم و اگر توان علمی‌ام اجازه بدهد بر آنها شرحی بنویسم.

نسبت فرهنگی

در مورد نسبیت فرهنگی من کتاب لوسین لوی- برول را با عنوان «کارکردهای ذهنی در جوامع عقب‌مانده» ترجمه کرده‌ام؛ این کتاب به نوعی، نسبیت فرهنگی را معرفی می‌کند. ولی تفاوتی که لوی- برول با پست‌مدرنیست‌ها دارد این است که او به برتری علم بر دیگر شاخه‌های فرهنگ اعتقاد دارد. در اندیشه عقلی غرب که از منطق ارسطویی نشأت یافته است اصلی وجود دارد به نام «اصل امتناع تناقض». یعنی در گفتار ما نباید تناقضی وجود داشته باشد. ولی انسان ابتدایی معتقد است که یک موجود می‌تواند همزمان در چند جا باشد. به همین خاطر لوی- برول می‌گوید ذهن انسان ابتدایی پیش- منطقی است و ذهنیت منطقی دستاورد متاخر فرهنگ غربی است. در دیگر فرهنگ‌ها ذهنیت‌ها پیش منطقی هستند. من در زمینه نسبیت زبانی مقاله‌ای از «پل هنله» ترجمه کرده‌ام با عنوان «زبان، اندیشه، فرهنگ» که در این مقاله نظریه نسبیت زبانی ورف توضیح داده می‌شود. این مقاله می‌گوید هر زبانی یک جهان بینی ارائه می‌دهد. البته قبل از ورف فیلسوف آلمانی همبولت و لوی-برول و کاسیرر درباره نسبیت زبانی سخن گفته بودند. لوی- برول در کتاب «کارکردهای ذهنی در جوامع عقب مانده» یک فصل را با عنوان «ارتباط ذهنیت اقوام ابتدایی با زبان‌هایی که تکلم می‌کنند» به بررسی نسبیت زبانی اختصاص داده است. زبان‌هایی که اقوام ابتدایی تکلم می‌کنند کانکریت است نه انتزاعی. من در کتابی که با عنوان «لوسین لوی-برول و مساله ذهنیت‌ها» نوشته‌ام بر تفاوت ذهنیت‌ها در شرق باستان و در دوران جدید اشاره کرده‌ام. (این کتاب را دفتر پژوهش‌های فرهنگی منتشر کرده است.) در مقاله پل هنله زبان‌های سرخ‌پوستان با زبان‌های اروپایی مقایسه شده و ادعا می‌شود که این دو دسته زبان جهان‌های متفاوتی ارائه می‌دهند. یعنی زبان به‌طور خنثی اشیا را بیان نمی‌کند بلکه نوعی برداشت از جهان را در بردارد. ولی این مباحث ارتباطی با نسبیت اینشتاین در فیزیک ندارند و موضوع‌های دیگری را مطرح می‌کنند و اشتراک‌شان فقط در لفظ نسبیت است وگرنه در دو سپهر متفاوتند.

خبرنامه

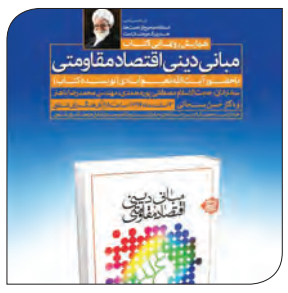
پیدایش انسان

مرکز نشر آثار علمی دانشگاه تربیت مدرس با هدف ارج نهادن به آثار چاپ شده اعضای هیات‌علمی از کتاب «پیدایش انسان» ترجمه حامد وحدتی نسب، طی مراسمی در روز شنبه دوم اسفند از ساعت ۱۶ تا ۱۷:۳۰ در تالار مرحوم دکتر میرحسنی دانشکده علوم انسانی رونمایی می‌کند. این اثر به صورت مشترک توسط حامد وحدتی‌نسب، دانشیار گروه باستان‌شناسی دانشکده علوم انسانی دانشگاه تربیت مدرس و شماری از دانشجویان این رشته ترجمه شده است.

رفتارشناسی ابراهیم(ع)

پژوهشگاه علوم انسانی و مطالعات فرهنگی کتاب «رفتارشناسی ابراهیم(ع)» در نصوص یهودی، مسیحی و اسلامی، نوشته اشرف بروجردی، استاد پژوهشگاه علوم انسانی و مطالعات فرهنگی را چاپ کرد. این کتاب در بردارنده سه فصل، پیشگفتار و مقدمه است که نویسنده با مطالعه قرآن و روایت‌های اسلامی، عهد قدیم و عهد جدید و همچنین کتاب‌هایی که درباره حضرت ابراهیم(ع) نگاشته شده؛ زندگی این پیامبر را بررسی کرده است. فصول این کتاب «مبانی اندیشه توحیدی ابراهیم(ع)»، «درباره حضرت ابراهیم(ع)»، «جایگاه ابراهیم(ع) در قرآن، تورات و انجیل» نام دارد.

مبانی دینی اقتصاد مقاومتی



کتاب «مبانی دینی اقتصاد مقاومتی» تازه‌ترین اثر اقتصادی دینی غلامعلی نعیم‌آبادی، نماینده ولی‌فقیه و امام‌جمعه بندرعباس است که مبانی دینی در اقتصاد مقاومتی را تشریح و بررسی می‌کند. این کتاب دوشنبه ۴ اسفندماه در فرهنگسرای شفق رونمایی می‌شود. این مراسم با حضور آیت‌الله نعیم‌آبادی نویسنده کتاب و سخنرانی مصطفی پورمحمدی وزیر دادگستری، محمدرضا باهنر نایب‌رئیس مجلس شورای اسلامی و حسن سبحانی استاد دانشگاه برگزار می‌شود. نویسنده در این کتاب در چهار فصل به بررسی و کنکاش شکر به‌عنوان شناخت سرمایه‌ها و بهره‌وری اولین گام در اقتصاد مقاومتی، احسان به‌عنوان کلید مقاوم‌سازی اقتصاد و قناعت برای زندگی گوارا و همچنین آسیب‌شناسی اقتصاد مقاومتی پرداخته است.

آگهی مزایده

دستگاه مزایده‌گذار: سازمان مرکزی دانشگاه آزاد اسلامی
موضوع مزایده: فروش اقساطی اقلام ضروری دانشجویان (شامل موبایل، لپ‌تاپ، آی‌پد، تبلت، ماشین‌حساب و...)
مهلت مراجعه برای اطلاع از شرایط مزایده و دریافت اسناد: از تاریخ ۹۳/۱۲/۲ لغایت ۹۳/۱۲/۱۰
محل دریافت اسناد: تهران- انتهای ستاری شمالی- پایین‌تر از واحد علوم و تحقیقات- سازمان مرکزی دانشگاه آزاد اسلامی- بلوک اول- طبقه اول- دبیرخانه کمیسیون معاملات
مهلت ارائه پاکت: تا پایان وقت اداری روز چهارشنبه ۹۳/۱۰/۱۳
مدارک لازم جهت دریافت اسناد مزایده: ارائه معرفی‌نامه، مدارک شناسایی متقاضی و فیش به مبلغ ۱۰۰۰۰۰۰ ریال به حساب ۰۱۰۶۲۶۲۶۴۱۰۰۶ بانک ملی به نام صندوق رفاه دانشجویان دانشگاه آزاد (غیرقابل استرداد)
دانشگاه در رد یا قبول یک یا همه پیشنهادات مختار و پرداخت هزینه آگهی به عهده برنده مزایده می‌باشد.

آگهی عمومی فراخوان انتخاب مشاور

دانشگاه آزد اسلامی واحد شاهرود در نظر دارد براساس آیین‌نامه‌های مالی و معاملاتی دانشگاه و به‌منظور سازماندهی بهتر و تسریع در امور اجرایی و ارتقای سطح کیفی پروژه طرح جامع سیستم مانیتورینگ و نظارت تصویری این مجموعه، نسبت به انتخاب مهندسین مشاور از بین شرکت‌های دارای گواهینامه صلاحیت در رشته پدافند غیرعامل، برق، انفورماتیک و تاسیسات از معاونت برنامه‌ریزی و نظارت راهبردی ریاست‌جمهوری یا سایر مشاورینی که تخصص لازم در این زمینه را دارند اقدام نماید. لذا از کلیه شرکت‌های واجد شرایط دعوت می‌شود طی مدت ۱۰ روز کاری از تاریخ درج آگهی، رزومه و سوابق کاری شرکت را شامل (جدول نیروی انسانی متخصص، تجربه کاری و ساختار مدیریتی و امکانات فنی و پشتیبانی و...) به دانشگاه آزاد اسلامی واحد شاهرود ارائه نمایند.
آدرس پستی: شاهرود- بلوار دانشگاه- دانشگاه آزاد اسلامی واحد شاهرود- کدپستی: ۴۳۱۸۹- ۳۶۱۹۹ - شماره تماس: ۰۲۳-۳۲۳۹۷۴۶۵
www. iau-shahrood. ac. ir
اداره روابط‌عمومی دانشگاه آزاد اسلامی شاهرود

آگهی تجدید مناقصه عمومی

دانشگاه آزاد اسلامی واحد رامهرمز در نظر دارد تجهیزات مورد نیاز، اجرا و نصب کابل‌کشی شبکه ساختمان‌های دانشگاه را از طریق مناقصه عمومی از شرکت‌های واجد شرایط خریداری نماید. لذا کلیه متقاضیان محترم می‌توانند جهت کسب اطلاعات بیشتر و دریافت و تکمیل اوراق مناقصه به دبیرخانه واحد یا سایت دانشگاه به آدرس www. iauramhormoz. ac. ir مراجعه نمایند.
* مهلت دریافت و ارسال اسناد مناقصه به دبیرخانه واحد ۱۰ روز پس از انتشار آگهی می‌باشد.
دانشگاه در رد یا قبول پیشنهادات و انعقاد قرارداد مختار است و هزینه درج آگهی مناقصه برعهده برنده مناقصه می‌باشد.
روابط‌عمومی دانشگاه آزاد اسلامی واحد رامهرمز

نوبت دوم

آگهی مناقصه

شماره (۹۳/۷)

دانشگاه آزاد اسلامی واحد اسلامشهر در نظر دارد اقلام مورد نیاز کارگاه‌های مکانیک آموزشکده سما شامل ابزارآلات، تجهیزات و ماشین‌آلات را به صورت مجزا از طریق مناقصه عمومی از اشخاص حقوقی خریداری نماید. لذا از متقاضیان دعوت می‌گردد جهت دریافت اوراق مزایده حداکثر تا ۱۰ روز پس از درج آگهی با در دست داشتن اصل فیش واریزی به مبلغ ۳۰۰/۰۰۰ ریال به حساب ۰۱۰۴۲۳۸۴۱۷۰۰۷ بانک ملی شعبه امام سجاد کد ۱۶۰۴ در ساعات اداری به نشانی ذیل مراجعه نمایند:
اسلامشهر - میدان نماز - خیابان صیادشیرازی - دانشگاه آزاد اسلامی واحد اسلامشهر - ساختمان علوم پایه - طبقه ۳- دبیرخانه مرکزی
ضمنا هزینه آگهی برعهده برنده مناقصه بوده و دستگاه مناقصه‌گذار در رد یا قبول پیشنهادات مخیر است.